



《顯密圓通成佛心要集》顯教心要之華嚴思想探

李貴蘭

法鼓佛教學院佛教學系碩士班

提要：

華嚴宗創立於唐朝。賢首法藏確立華嚴五教判「小乘教、大乘始教、大乘終教、大乘頓教、一乘圓教」。清涼澄觀、圭峰宗密繼之發揚光大，奠定五教判基礎。後肇因唐武宗會昌法難，晚唐佛教不再昔日之盛況，加上五代、十國戰亂頻頻，諸多經、論、章疏多遭毀損、逸失，教學佛教的傳統遂逐漸衰弱。華嚴一宗亦受相當影響。歷經宋長水子璿、晉水淨源中興華嚴宗後，遼道殿撰有《顯密圓通成佛心要集》，是本文研究範疇。

隱修於山西五臺山金河寺的道□，研究如來一代教海諸乘經、律、論及諸部陀羅尼，圓通顯教之趣、密部之宗，撰述《顯密圓通成佛心要集》倡顯、密雙修成佛心要。「顯教心要」尊《華嚴經》為最妙、最圓，立論築基於賢首宗判教思想，並加以開展發揮；「密教心要」依《神變疏鈔》、《曼荼羅疏鈔》判陀羅尼教為密教圓宗，並創新准提咒修法儀軌。

道□「顯教心要」之五教判「一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」與賢首宗法藏、澄觀之「大乘終教、大乘頓教、一乘圓教」略有出入。法藏《探玄記》之「小、始、終、頓、圓」五教判，始教、終教、頓教同屬三乘之大乘，圓教為一乘。《顯密圓通成佛心要集》判攝為「小乘教、大乘始教、一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」五教，其中「不思議乘圓教」非賢首宗師之所立，恐是道殿之創舉。道殿對圓教所謂一即一切一切即一、因果同時、重重無盡法界緣起著墨不多，反倒引用圓教「圓融相攝門、次第行布門」之次第行布門論述，創圓教修行（初）悟毘盧法界、（後）修普賢行海二門。

關鍵字：

顯教心要 五教判 不思議乘圓教 道□ 法藏 一乘頓教



前言

華嚴宗創立於唐朝。賢首法藏法師（643~712，以下簡稱「法藏」）確立華嚴五教判「小乘教、大乘始教、大乘終教、大乘頓教、一乘圓教」。清涼澄觀法師（738~839，以下簡稱「澄觀」）、圭峰宗密法師（780~841，以下簡稱「宗密」）繼之發揚光大，奠定五教判基礎。後肇因唐武宗會昌年中廢佛事件（俗稱會昌法難，845年），晚唐佛教不再昔日之盛況，加上五代、十國戰亂頻頻，諸多經、論、章疏多遭毀損、逸失，教學佛教的傳統遂逐漸衰弱。¹華嚴一宗亦受相當影響。

北宋有長水子璿法師（965~1038，以下簡稱「長水」）、晉水淨源法師²（1011~1088，以下簡稱「淨源」，中興華嚴宗），圓證義和法師（生卒年不詳，1165年撰《華嚴念佛三昧無盡燈》一卷）倡華嚴圓融念佛法門³，道亭法師（1023~1100?）、觀復法師（1141~1152）、師會法師（1102~1166）、希迪法師（生卒年不詳，1202~1218出《五教章注疏》）華嚴四大注疏家，師會弟子善熹法師（1127~1204）出《復古記序》⁴等。⁵

與宋相當的遼代（916~1125）也有華嚴學家問世。遼道宗（耶律洪基，1032~1101）著有《華嚴經贊》⁶，曾有「一歲飯僧三十六萬，一日祝髮三千」美談。⁷鮮演法師（生卒年不詳）著有《華嚴經談玄決擇》六卷。⁸志福法師（號慈行大師，生卒年不詳，籍貫不詳，嘗住豎巫閭山），奉遼帝耶律大石敕令作《釋摩訶衍論通玄鈔》四卷，以華嚴宗觀點注釋《釋摩訶衍論》，意圖融合華嚴與密教二宗大義。與法悟法師（諡圓通法大師，生卒年不詳，中京報恩傳教寺）亦奉帝敕作《釋摩訶衍論贊玄疏》五卷，同為研究《華嚴》思想、密教義學僧者。⁹道

¹ 野上俊靜等著，釋聖嚴譯，《中國佛教史概說》，頁 80。

² 《武林西湖高僧事略》卷 1：「宋晉水源法師：師名淨源。字伯常。姓楊氏。生而敏慧。依東京報慈寺海達大師得度。奮志參尋。初見華嚴承遷。次見橫海明覃。後見長水子璿。盡得華嚴奧旨。聲譽籍甚。住泉之清涼。蘇之觀音。杭之祥符。湖之寶閣。秀之善住。左丞蒲公守杭。尊其道。以慧因院易禪為教。命師居之。所至。緇素景慕。師筆力遒勁。合華嚴證聖正元二疏為一以便觀覽。製華嚴楞嚴圓覺三懺法。及作法華集義通要十四卷。又疏解仁王般若等經。高麗國王子為僧曰統義天。航海而來。問法於師。朝廷遣侍講楊傑館伴。化及外國。其道可知矣。元祐三年冬示寂。荼毗。得舍利無數。瘞於慧因院之西北。壽七十八。先世泉之晉水人。故學者以晉水稱之。」（X77, no. 1526, p. 586, c9-21）。

³ 《樂邦文類》卷 2：「〈華嚴念佛三昧無盡燈序〉乾道元年九月望，臨安府慧因院，華嚴教觀義和序」，（T47, no. 1969A, p. 169, c5；p. 170, a11-12）。

⁴ 《華嚴一乘教義分齊章復古記》卷 1：「復古記序（略）紹熙王子孟秋一日門人嗣教比丘善熹謹書」，（X58, no. 998, p. 302, b6-22）。

⁵ 王頌著，《宋代華嚴思想研究》，頁 1-32。

⁶ 《（古今圖書集成）釋教部彙考》卷 3：「咸雍四年。春二月癸丑。頒行御製華嚴經贊。」（X77, no. 1521, p.24, c6）。

⁷ 《中國佛教》（一），「遼道宗（耶律洪基），廣建堂塔伽藍，以奉福寺大殿堂稱遼國第一。於清寧年中（1055~1064）建造錦州大皇濟寺之白塔，今猶殘存」，頁。

⁸ 《華嚴經談玄抉擇》，「上京開龍寺圓通悟理大師賜紫沙門鮮演述」，（X08, no. 235, p. 1, a3）。

⁹ 《中國佛教》（一），中國佛教協會編，上海：東方出版社，1996 年。



毘法師 (1056~?, 以下簡稱「道毘」) 撰有《顯密圓通成佛心要集》(以下簡稱「《顯密成佛心要》」)。¹⁰

本文擬擇道毘《顯密成佛心要》之「顯教心要」為研究範疇, 茲以作為筆者管窺遼代華嚴思想之入門基石。文分四部份進行: (一) 道毘法師生平簡介、(二) 《顯密圓通成佛心要集》組織架構、(三) 《顯密圓通成佛心要集》顯教心要之華嚴判教觀、(四) 道毘判教思想來源探。

一、道毘法師生平簡介

道毘, 俗姓杜, 字法幢, 山西省雲中縣(大同)人。遼道宗時, 山西五臺山金河寺僧。精研華嚴學, 著《顯密成佛心要》。據宣政殿學士陳覺為《顯密成佛心要》所撰之序指出: 道毘悟性英超、聰敏善辯。年少已禮拜名師, 研究學問十五年。年長即參禪訪道, 博學多聞。內典精通五教宗旨, 外學善通百家秘奧。不染著於名聞利養、俗世愛惡習性, 厭離都城, 前往山中靜修。精勤多年, 窮究三藏淵源, 善於記憶誦持心要, 剖析義理瞭若指掌。通透大、小乘教理, 綜歸不出顯、密二部, 皆為修證之要津、入真之妙道。卷 1, 云:

人能弘道。今顯密圓通法師者, 時推英悟。天假辯聰, 髻亂禮於名師。十五歷於學肆, 參禪訪道, 博達多聞。內精五教之宗, 外善百家之奧。利名不染, 愛惡非交, 既而厭處都城, 肆志巖壑。積累載之勤悴, 窮大藏之淵源, 撮樞要而誠誦在心, 剖義理而若指諸掌。以謂所閱大小之教, 不出顯、密之兩途, 皆證聖之要津、入真之妙道。覽其文體, 則異猶盤盂, 自列於方圓, 歸乎正理, 則同若器室, 咸資於無有。¹¹

再依道毘門人性嘉法師「後序」¹²之載述: 道毘是親教和尚, 其俗家以十善

¹⁰《顯密圓通成佛心要集》, (T46, no. 1955, p. 989, c9); Fodu.cn 撰, 〈顯密圓通成佛心要集與准提信仰〉, 網路(佛教線上)資料: <http://www.kunde.org.tw/kunde-12.htm>, 摘錄日期 97/12/23; 關於《顯密圓通》一書的作者名稱及該書的出現時間, 歷來有若干不同的說法。舉例如次:

- (1) 《大正藏》所載: 「元、道毘」。
- (2) 新文豐版《磧砂藏》目次: 「唐、道」。
- (3) 《佛教大藏經總目錄、索引》: 「宋、道毘」。
- (4) 《閱藏知津》(卷 42), 〈顯密圓通成佛心要集〉條: 「宋, 北遼金河寺沙門釋道毘」。
- (5) 新文豐版《大正藏經》第 70 冊: 〈目錄〉110 頁作「道毘」, 〈索引〉181 頁作「道毘」。
- (6) 呂澂《新編漢文大藏經目錄》: 「遼·道毘撰。應曆八(958)」

作者根據呂澂於〈契丹大藏經略考〉文中指出「天佑皇帝即是遼道宗; 《顯密圓通》作者法號道毘之論證, 推測為「遼, 道毘」、《顯密圓通》在遼道宗時所撰(依「天佑皇帝」與「陳覺」二史料)。

¹¹ 宣政殿學士、金紫榮祿大夫、行給事中、知武定軍節度使、事上護軍、潁川郡、開國公、食邑三千戶、同修國史、陳覺撰, 《顯密圓通成佛心要集·序》卷 1, (T46, no. 1955, p. 989, b17-26)。

¹² 元僧管主八(生卒年、籍貫不詳, 生存於元、大德年間, 14 世紀初), 倡議收《顯密圓通成佛心要集》入元代補刊《磧砂藏》。其後明《南藏》、《北藏》、《嘉興》及清《龍藏》均入藏。近人蔡運辰在《二十五種藏經目錄對照考釋》提及「管主八刊印《顯密圓通》一書有自跋」以避免管主八「題記」與性嘉〈後序〉混為一文。以上資料引自: 〈顯密圓通成佛心要集與准提信仰〉, 網路 <http://www.kunde.org.tw/kunde-12.htm>, 摘錄日期 97/12/23。



法傳家，世代秉持五常倫理。道殿自幼即習儒教、佛教典籍。由於天資聰辯，本性仁賢，博學多聞如鳩摩羅什法師（344~413，一說 350~409），持明（總持一切陀羅尼）¹³具佛圖澄法師（232~348）之靈異。「心如明鏡臺」禪心如淨鏡，神遊於華藏一真法界中。戒體冰清，行儀超越世俗之外。加以質持霜松般潔操、水月般虛懷襟胸，屈己以利人，為法而輕忽己身。性嘉法師體會其親教師「恆常思惟聖教隱沒，每每念及眾生迷妄昧於修證聖法」，於是深入經藏精研，百日成卷，即今《顯密成佛心要》一卷。《顯密成佛心要·後序》云：

今我親教和尚，諱道殿，字法幢，俗姓杜氏雲中人也。家傳十善，世稟五常。始從齟齬之年，習於儒、釋之典。天然聰辯，性自仁賢。博學則侔羅什之多聞，持明則具佛圖之靈異。禪心鏡淨，神遊華藏之間。戒體冰清，行出塵勞之外。加以霜松潔操，水月虛襟，曲己利人，輕身為法。恆思至理匿在筌蹄，每念生靈懵於修證，由是尋原討本，採異搜奇。研精甫僅於十旬，析理遂成於一卷，號之曰《顯密圓通成佛心要》。¹⁴

依據准提法網路佛學院之考查，《顯密成佛心要》撰寫於 1056 至 1101 年間。道殿生於遼道宗（天佑皇帝）清寧二年（1056 年），¹⁵依唐譯准提儀軌為基礎，加上五臺山佛教文化與個人修持心得，揉合成為新編准提法儀軌，擇《華嚴》學為顯宗心要、准提法為密宗心要。道殿一生行誼大致可區分為三階段：首先是四方參學，接著是燕京弘法，最後歸隱五臺山金河寺，潛心著述，完成《顯密成佛心要》。¹⁶

¹³「持明」，梵語 dhāranī，音譯陀羅尼，真言之異名。《大毘盧遮那成佛經疏》卷 9〈入漫荼羅具緣真言品〉：「持明者梵云陀羅尼，明謂總持一切明門明行。」（T39, no. 1796, p. 674, c28-29）。

¹⁴《顯密圓通成佛心要集》卷 2，（T46, no. 1955, p. 1006, b21-c2）。

¹⁵《顯密圓通成佛心要集》卷 2：「昔有遼國天佑皇帝，法輪廣運佛慧流通，堅持密呪聿獲神功，遂得禾登九穗麥秀兩岐，寶祚恒安兆民永樂，斯乃陀羅尼之驗也。（略）得值天佑皇帝菩薩國王，率土之內流通二教。」（T46, no. 1955, p. 999, c13-16；p. 1004, b18-19）；依《遼史》（卷 21）〈道宗本紀〉所載，道宗清寧二年十一月，文武百僚上尊號一「天佑皇帝」。遼道宗被尊為天佑皇帝是在清寧二年（1056），道宗逝世於 1101 年。因此，《顯密圓通》一書，當系撰於 1056 年至 1101 年之間，〈顯密圓通成佛心要集與准提信仰〉，網路資料：<http://www.kunde.org.tw/kunde-12.htm>，摘錄日期 97/12/23。

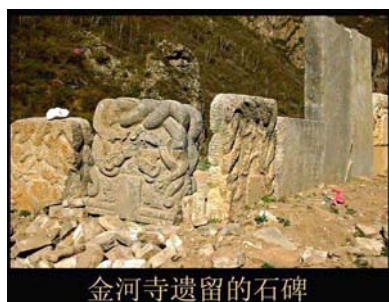
¹⁶「五臺山金河寺」：五臺山是指東五臺山，是河北省蔚縣境內小五臺山，現在金河寺舊基仍存。97/12/23 摘自網路 http://blog.sina.com.cn/s/blog_4c00278e010085it.htm（轉自准提法網路佛學院 http://www.zhuntifa.com/article_view.asp?cid=437&id=96）。



河北蔚縣東五臺山金河寺遺址



白塔寺，原名永安寺，建於 1096 年遼壽昌二年



金河寺遺留的石碑



Robert M. Gimello 2008, "Liao" Dynasty Huayan: A Case Study.",
2008/10/22

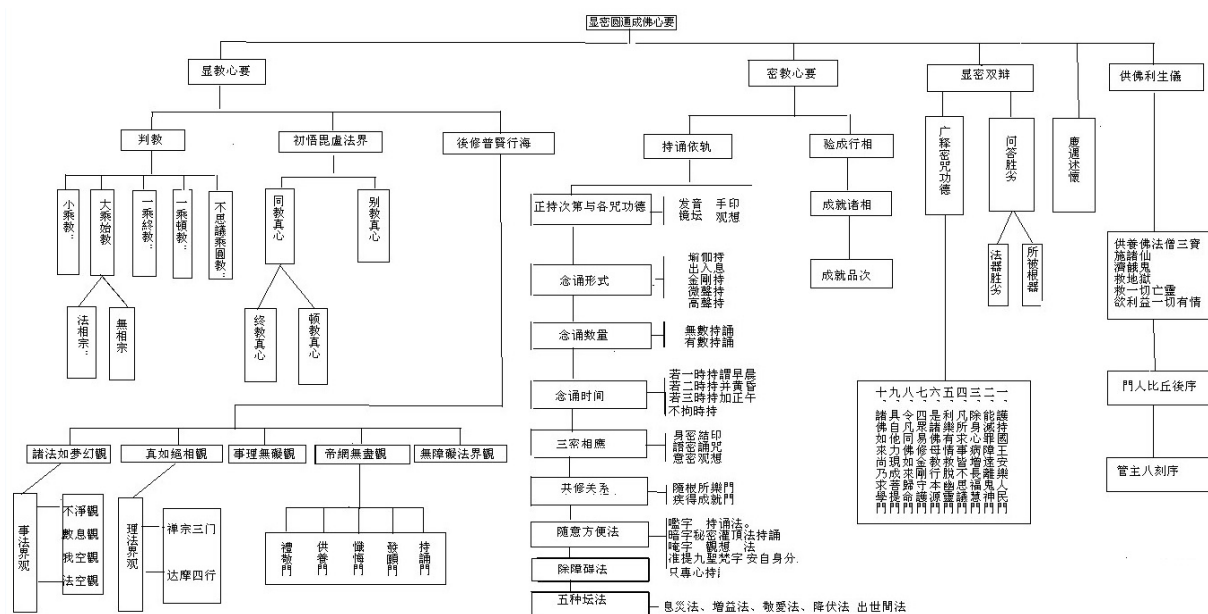
二、《顯密圓通成佛心要集》組織架構

《顯密成佛心要》現存於《大正藏》冊 46，分上、下二卷。依教理分為四門：顯教心要、密教心要、顯密雙辨、慶遇述懷，卷末附「供佛利生儀」。¹⁷

¹⁷ 《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(T46, no. 1955, p. 989, c22-24)。



全文組織架構表示如下圖：

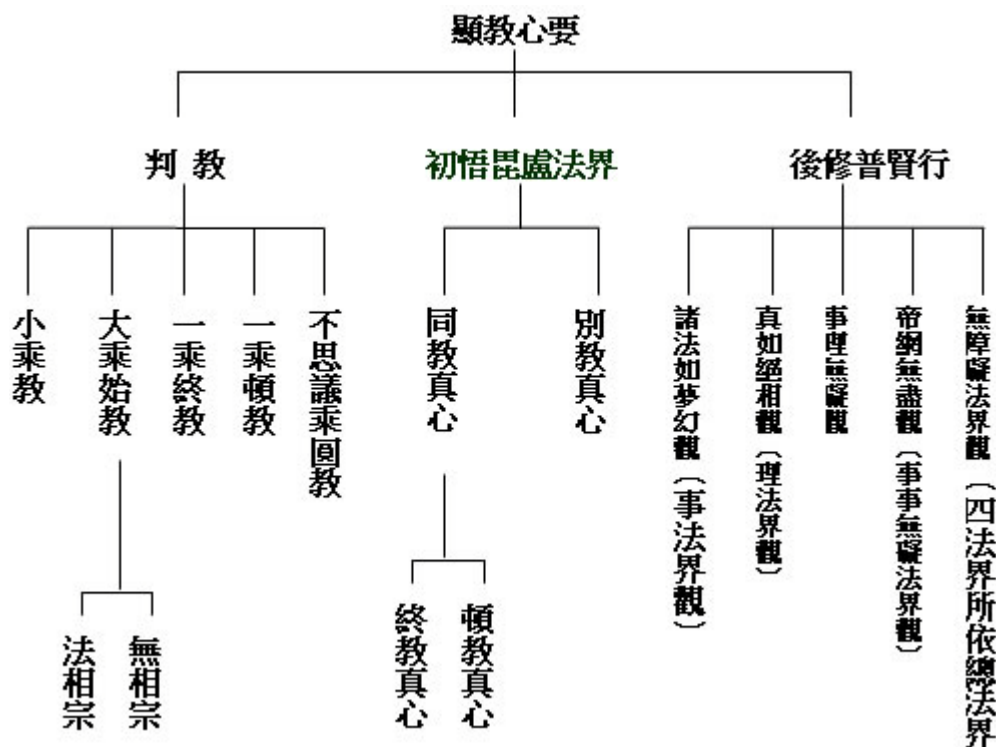


資料來源：Robert M. Gimello (2008). "Liao Dynasty Huayan: A Case Study." , 2008/10/22 於法鼓佛教學院演講之簡報資料。

四門要解，略述如次：

(一) 顯教心要：視《華嚴經》為顯教圓宗主要經典，如來一代時教依法藏、澄觀所判「小、始、終、頓、圓教」為教判。圓教修行依二次第：初悟毘盧法界（別教真心、同教真心。同教真心含：終教真心、頓教真心）、後修普賢行海（諸法如夢幻觀、真如絕相觀、事理無礙觀、帝網無盡觀、無障礙法界觀）。¹⁸「顯教心要」架構圖示如下（詳文擬於次章節分析之）。

¹⁸ 《顯密圓通成佛心要集》卷 1，（T46, no. 1955, p. 989, c24- p. 993, c5-6）。



資料來源：筆者整理自《顯密圓通成佛心要集》

(二) 密教心要：依《神變疏鈔》、《曼荼羅疏鈔》判陀羅尼教為密教圓宗。神呪所具密圓功能，即若眾生因位修持神呪不解其義，只要深信不疑、恆常持誦，便得毘盧法界、普賢行海功德，自然離生死、成就十身無礙佛果，不假次第。如病人得合成妙藥，只要服用，藥到病自除身安。《首楞嚴經》云：「諸佛密呪祕密之法，唯佛與佛自相解了，非是餘聖所能通達。」此與顯教圓宗大不同。顯教圓宗次第修習，先悟毘盧法界、後依普賢行海修滿，得證十身無礙佛果；有如病人得好藥方，分兩炮炙法則，合服方能除病安身。¹⁹

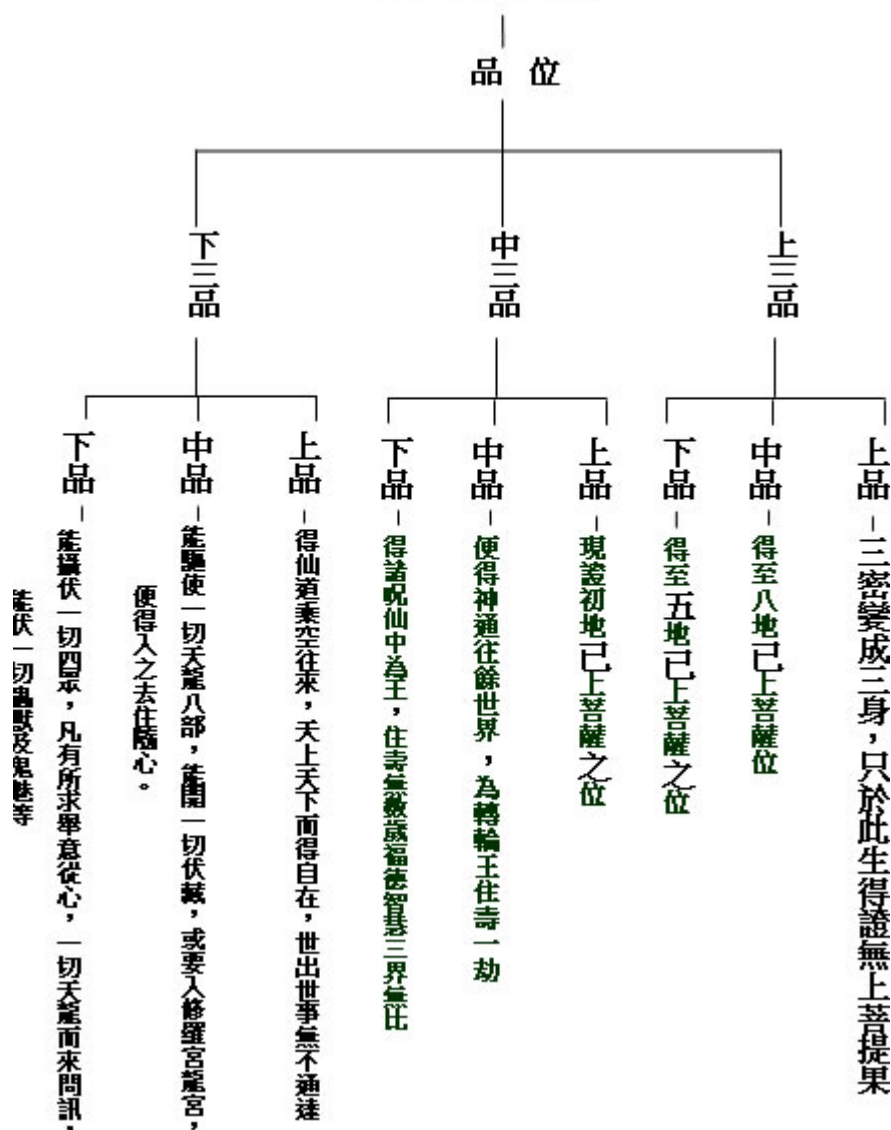
道口重新編製准提咒修法儀軌，包括：淨法界真言、護身真言、六字大明咒、准提真言、一字大輪咒，及息災、增益、敬愛、降伏、出世間五種特殊法門。²⁰密教修持所得九品成就，示如下表：

¹⁹ 《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(T46, no. 1955, p. 993, c7-p. 999, a1)；《首楞嚴義疏注經》卷 7：「此即是祕密首楞嚴也。自古不翻，略有五意：一是諸佛密語，祕密之法，唯佛與佛自相解了，非是餘聖所能通達。」(T39, no. 1799, p. 919, b27-c2)。

²⁰ 《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(T46, no. 1955, p. 993, c7-p. 999, a1)。



密教修持九品成就



資料來源：筆者整理自《顯密圓通成佛心要集》

- (三) 顯密雙辨：上上根者顯密雙修。欲頓入一乘修習毘盧遮那法身觀者，先發普賢行願，復以身、語、意三密加持身心，則能悟入文殊師利大智慧海。道毘以為顯圓華嚴已為共乘，是故強調密咒功德深廣，略出十門，廣有無量。此十門為准提咒之功德：護持國王安樂人民門、能滅罪障遠離鬼神門、除身心病增長福慧門、凡所求事皆不思議門、利樂有情救脫幽靈門、是諸佛母教行本源門、四眾易修金剛守護門、令凡同佛如來歸命門、具自他力現成菩提門、諸佛如來尚乃



求學門。²¹

(四) 慶遇述懷：根據《纂靈記》、《義淨傳》說，如來滅度後，有情眾生常人不聞顯圓、不知密圓，自龍樹菩薩 (Nāgārjuna) 雙弘顯、密圓宗，人間始流行。道殿幸遇，感懷終日，道：「數年何幸頓忘愁，顯密雙逢稱所求；五部神功功可賴，十玄妙觀觀無休。」特尊《華嚴經》諸佛髓、菩薩心之最妙，准提呪諸佛母、菩薩命最為靈勝。²²此約三百字短文，似可視為道殿為《顯密成佛心要》所作之後序吧。

心要全卷思想特色：解行並重、顯密雙修。誠如陳覺於〈序〉所云：理盡萬途，會四教總歸於圓宗，收五密咸入於獨部。和乳酪之味，都作醍醐；采雲霞之滋，並為甘露。誠諸佛之會要，為後人之指南。²³性嘉比丘〈後序〉所指：其文則精俊簡約，其義則淵奧該弘。窮顯密之根源，盡修行之岐路。盡善盡美，兼質兼文。有玄之又玄之宗，祕之又祕之趣。使未來者開卷便知聖旨，得意皆是全才。²⁴

三、《顯密圓通成佛心要集》顯教心要之華嚴判教觀

《顯密成佛心要》開章明義先讚《華嚴經》最尊、最妙，為顯教圓宗主要經教。唐朝賢首宗惟判《華嚴經》最圓，是別教一乘。道殿依循賢首宗祖將如來教法判攝為「小乘教、大乘始教、一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」五教判，指出前四教淺又權，不思議乘圓教既深且實。圓教修行分「毘盧法界」、「普賢行海」二次第，初悟毘盧法界，再修普賢行海。毘盧法界細分「同教真心、別教真心」二門，同教真心含攝終教及頓教，別教真心即圓教。也就是說，初悟之「毘盧法界」納括法性教門之一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教三教，擯除了法相之大乘始教及小乘教。次之「普賢行海」具五重法界觀門，即：諸法如夢幻觀（事法界觀）、真如絕相觀（理法界觀）、事理無礙觀（事理無礙法界觀）、帝網無盡觀（事事無礙法界觀）、無障礙法界觀（即當四法界所依總法界觀）。

²¹ 《顯密圓通成佛心要集》卷 2，(T46, no. 1955, p. 999, a9-p. 1004, b4)。

²² 《顯密圓通成佛心要集》卷 2，(T46, no. 1955, p. 1004, b5-25)。

²³ 《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(T46, no. 1955, p. 989, b27-c1)。

²⁴ 《顯密圓通成佛心要集》卷 2，(T46, no. 1955, p. 1006, c2-13)。



《顯密成佛心要》之顯教五教判，圖示如下：



資料來源：筆者整理自《顯密圓通成佛心要集》

所謂顯教五教判：

- (一) 小乘教：包含《阿含經》等經、《阿毘曇毘婆沙論》等論，但說緣起法、人空觀，修自利行，得小乘果；
- (二) 大乘始教分二宗：
 1. 法相宗：指稱《解深密經》、《佛地論》等十經，《瑜伽師地論》、《成唯識論》等論，說一切法唯識，我、法二空，修六度萬行，趣大乘佛果，惟多談法相義；
 2. 無相宗為《般若經》等千卷經，《中論》、《百論》、《十二門論》等論，說一切法本空，眾生迷妄執有，修習萬行，有菩提證得，多談無相空義；
- (三) 一乘終教：《法華經》、《涅槃經》等四十餘部經，《寶性論》、《佛性論》等十餘部論，說眾生皆有佛性，具成佛因性，惟靈明不昧、不自覺悟，先悟自家佛性稱性修習，終將成佛，多談法性，是大乘盡理之教；
- (四) 一乘頓教，概括《楞伽經》、《思益經》等經及《菩提達磨略辨大乘入道四行觀》等菩提達磨大師所傳之禪宗心地法門，說一切妄相本空、真心本淨，唯談真性、頓成佛道；
- (五) 不思議乘圓教專指《華嚴經》和《十地論》，全說毘盧法界、普賢行海，事、理、因、果一具一切重重無盡，總含諸教無法不收，稱性自在無有障礙，不偏稱圓。



道口依《華嚴經》之「一真無障礙法界」或稱「一心」，一切凡夫、聖人根本真心，具三世間、四法界、一切染淨諸法，圓修毘盧法界、普賢行海。更將此「真心」分為同教真心、別教真心。同教真心含攝終教真心、頓教真心。別教真心即一真無障礙大法界心，含三世間、具四法界，全此全彼無障礙，包羅法界，圓裹十方，全是一真大法界心。

表一 《顯密圓通成佛心要集》顯教心要之「同、別」教真心

同 教 真 心	終教真心	楞嚴經云：「真心遍圓，含裹十方」。 一切世間所有虛空大地，情與非情，全是一味妙明真心，凝然清淨，不增不減。
	頓教真心	絕待真心，本來清淨，一切妄相本來是無。謂前終教，隨眾生迷，說有色身山河虛空大地世間諸法，令諸眾生翻妄歸真，了達色身山河虛空大地世間諸法，全是一味妙明真心。今頓教中，本無色身山河虛空大地世間諸法，本是一味絕待真心。真心本無諸相。如虛空中本無諸華。
別教真心		謂一真無障礙大法界心。含三世間、具四法界，全此全彼而無障礙。一切眾生從無始來迷妄，不知無盡法界是自身心，於中本具帝網無盡色心功德，即與毘盧遮那身心齊等，却將自家無障無礙佛之身心，顛倒執為雜染眾生。

資料來源：筆者整理自《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(T46, no. 1955, p. 990, b3-p. 991, a6)。

道口將四法界觀開展成觀行五門：(一)諸法如夢幻觀、(二)真如絕相觀、(三)事理無礙觀、(四)帝網無盡觀、(五)無障礙法界觀。相關內容請參表二：



表二 《顯密圓通成佛心要集》觀行五門表

今就觀行略示五門：一諸法如夢幻觀、二真如絕相觀、三事理無礙觀、四帝網無盡觀、五無障礙法界觀		
五門觀行	一、諸法如夢幻觀	且初諸法如夢幻觀者（即當事法界觀）謂常觀一切染淨諸法。全體不實皆如夢幻。此能觀智亦如夢幻。華嚴經云。譬如夢中見種種諸異相。世間亦如是與夢無差別。又云度脫諸眾生令知法如幻。眾生不異幻了幻無眾生。又金剛經云。一切有為法如夢幻泡影。如露亦如電應作如是觀。肇公云。虛兮妄兮三界不實。夢兮幻兮六道無物。一切眾生從無始來。執一切法而為實有。致使起惑造業循環六道。若常想一切名利怨親三界六道。全體不實皆如夢幻。則愛惡自然淡薄。悲智自然增明
	二、真如絕相觀者	（即當理法界觀）於中安心復有三門：
	一者常觀遍法界	唯是一味清淨真如。本無差別事相。此能觀智亦是一味真如。華嚴經云。一切法無生一切法無滅。若能如是解諸佛常現前。又七祖禪師云。無念念者即念真如。六祖釋無念云。無者無諸相。念者念真如。此乃想念諸法全是真如。雖然想念本無想念之相。故起信論云。雖念無有能念可念。
	二者若念起時	但起覺心。故七祖云。念起即覺覺之即無。修行妙門唯在於此。即此覺心便名為觀。此亦雖起覺心本無起覺之相。
	三者擬心即差動念便乖	但棲心無寄理自玄會。故華嚴經云。法性本空寂無取亦無見。性空即是佛不可得思量。又古德云。實相言思斷真如絕見聞。此是安心處。異學徒云云。此但任其本性自照。更不起新生慧解故。圓覺經云。但諸菩薩及末世眾生。居一切時不起妄念。於諸妄心亦不息滅。住妄想境不加了知。於無了知不辯真實。又賢首云。若起心作凡行聖行。非是真行。不作一切行行心無寄。是名大行。此門即以本性自照名觀。
	三、事理無礙觀者	（即當事理無礙法界觀）謂常觀一切染淨事法。緣生無性全是真理。真理全是一切染淨事法。如觀波全是濕。濕全是波。故起信論云。雖念諸法自性不生。而復即念因緣和合。善惡之業苦樂等報不失不壞（理不礙事也。如濕性雖一。不礙波浪成多）雖念因緣善惡業報。而亦即念性不可得。
	四、帝網無盡者	（即當事事無礙法界觀）於中略示五門： 一禮敬門、二供養門、三懺悔門、四發願門、五持誦門。
	一禮敬門	初禮敬門者。謂想盡虛空遍法界塵塵刹刹。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡自身。每一一身各禮帝網無盡三寶。每一一三寶前。各有自家帝網無盡身禮。更想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭
	二供養門	想盡虛空遍法界塵塵刹刹。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡自身。每一一身各出帝網無盡供具所謂香華燈燭衣服飲食幢幡傘蓋。瓔珞雲樓閣雲等。每一一身所出供具。各供養帝網無盡三寶。每一一三寶前。有帝網無盡身供養。更想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭
	三懺悔門	想盡虛空遍法界塵塵刹刹。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一一身盡皆志誠懺悔帝網無盡罪障。所謂自從無始迄至今身。所造五逆十惡等罪煩惱所知等障。每一一身懺悔帝網無盡罪障。每一一罪障有帝網無盡身懺悔。總想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭
四發願門	想盡虛空遍法界塵塵刹刹。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一一身各發帝網無盡願。所謂無邊眾生誓願度。無邊煩惱誓願斷。無邊佛法誓願學。無邊福智誓願集。無上菩提誓願成。并自心所樂善願盡總發之。每一一身發帝網無盡願。每一一願有帝網無盡身發。總想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭	



今就觀行略示五門：一諸法如夢幻觀、二真如絕相觀、三事理無礙觀、四帝網無盡觀、五無障礙法界觀		
五門觀行	四、 帝網無盡觀者	五持誦門 想盡虛空遍法界塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一一身各持帝網無盡真言教法諸佛菩薩名號。每一一真言教法諸佛菩薩名號。有帝網無盡身持。總想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭
	五、 無障礙法界觀者	(即當四法界所依總法界觀) 調常觀想一切染淨諸法。舉體全是無障礙法界之心。此能觀智。亦想全是法界之心。華嚴經云。知一切法即心自性。成就慧身不由他悟。又清涼云。若知觸物皆心方了心性。今此無障礙法界中。本具三世間四法界一切染淨諸法。未有一法出此法界。而此法界全此全彼互無障礙。則知根根塵塵全是無障礙法界。若於四威儀中常觀根根塵塵。皆是重重無盡法界。即習普眼之境界也(此觀是一切三昧觀門根本。若常修習一切三昧觀門自然現前)
上來所說諸多觀門。或樂總修者或修一二者任情皆得。但專切修鍊。一生不剋三生必圓。又行者須起思想。想得現前常現不隱。方是華嚴圓教真行		
清涼疏主。事事無礙十玄門中多有六句。前五句是起想修鍊。鍊得現前更不想鍊。雖不想鍊常現不隱。方成第六行句。法界觀云。深細思之令現在前。圓明顯現稱行境界		
又一行禪師云。先須起想想得現前。然後用般若空而淨除之。即成不思議大用頓入佛果。若不起心觀之錯會般若意也。縱爾入空亦失圓頓之道。		
圓宗行者。鍊修功至豁然言亡慮絕。了了分明方為真行。若得如是。四威儀中常見不思議境界。		
願修道者於此留心。本來如是但昧之不見。		
又修心行者。或有諸[番*去]善惡夢境。或逢種種魔障。或現種種違順境界。或聞種種善惡之聲。或諸[番*去]蟲蟻身上行走。或身心不安多思多慮。或入觀時種種相現。不與本觀相應等皆須觀之。如夢如幻全體非實。或觀之皆是自家真心。起信論云。當念唯心。境界則滅終不為惱。		

資料來源：

筆者整理自《顯密圓通成佛心要集》卷 1，(T46, no. 1955, p. 992, a9-p. 993, c5)。

道口創立「諸法如夢幻觀」、「真如絕相觀」，此未曾見於法藏、澄觀著作中。²⁵「帝網無盡觀」、「無障礙法界觀」則為延用宋淨源《華嚴普賢行願脩證儀》之說法。²⁶

²⁵ 《華嚴經行願品疏》卷 2：「第五辨修證淺深者。(略)或云無住空寂真如絕相。」(CBETA, X05, no. 227, p. 64, a20-b9)；經筆者搜尋，法藏、澄觀著作中，惟澄觀之《華嚴經行願品疏》提過乙次「真如絕相」，並未成「觀」。

²⁶ 《華嚴普賢行願修證儀》卷 1，(X74, no. 1472, p. 369, a12-b20)。



四、道殿判教思想來源探

依據考查《顯密成佛心要》撰寫於 1056 至 1101 年遼道宗在位（1055~1100）期間。山西五臺山金河寺的沙門道殿想必會過華嚴僧五臺山真容院承遷（為宋真宗 997~1022 在位時人，為淨源之師）、或長水、或淨源，或拜讀過長水著作《首楞嚴義疏注經》、《金剛經纂要刊定記》，或長水弟子懷遠法師²⁷之《楞嚴經義疏釋要鈔》，或長水弟子淨源²⁸之《華嚴普賢行願脩證儀》。據筆者追溯《顯密成佛心要》之「顯教心要」發現，關於圓教修行之「初悟毘盧法界」，包括同教真心、別教真心，幾與《華嚴普賢行願脩證儀》全然相同，少部份引自《首楞嚴義疏注經》、《金剛經纂要刊定記》補證。

圓修之「後修普賢行海」即見道殿個人修證心得，五重觀門「諸法如夢幻觀、真如絕相觀、事理無礙觀、帝網無盡觀、無障礙法界觀」中，淨源惟提「帝網無盡觀、無障礙法界觀」二觀門，「諸法如夢幻觀」、「真如絕相觀」亦未見於餘論，可視為道殿之首創。詳細整理分析，請參閱下表：

表三 《顯密圓通成佛心要集》「顯教心要」VS. 《華嚴普賢行願脩證儀》VS. 《首楞嚴義疏注》

五臺山金河寺沙門道殿集 《顯密圓通成佛心要集》		宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
今依圓教修行略分為二： 初悟毘盧法界，後修普賢行海		依圓教修行，略分為二：	
毘盧法界	初悟毘盧法界 調華嚴經所說。一真無障礙法界或名一心。於中本具三世間、四法界（一事法界。二理法界。三事理無礙法界。四事事無礙法界）一切染淨諸法。未有一法出此法界。此是一切凡夫聖人根本之真心也	初悟毗盧法界。調華嚴經。所說一真無礙法界。或名一心。於中本具三世間。四法界。一切染淨諸法。未有一法出此法界。此是一切凡夫經人根本之真心也。	
	汎言真心而有二種。一同教真心。二別教真心。	汎言有二。一同教真心。二別教真心。	

²⁷ 長水沙門懷遠錄，《楞嚴經義疏釋要鈔》卷 1：「長水大師釋楞嚴經曰義疏者蓋直以一家要義而消經也流通雖久而鈔闕焉一日門弟子稽首於余請製鈔以輔疏余告之曰先師所作若文若義煥猶日月何俟于記二三子曰於師雖明於某猶味乃不得已集成鈔文六卷既釋疏之要義故以釋要命題云耳。」（X11, no. 267, p. 79, a8-13）。

²⁸ 《慧因寺志》，《中國佛寺志》第 20 冊，臺灣：台灣明文書局，1980 年；「淨源亦曾受學於宋五台山真容院承遷法師」，《佛祖統紀》卷 29：「法師淨源，晉江楊氏。受華嚴於五臺承遷（遷師注金師子章）」（T49, no. 2035, p. 294, a5-6）。



		五臺山金河寺沙門道設集 《顯密圓通成佛心要集》	宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
毘盧法界	一 同 教 真 心	首楞嚴經云。當知虛空生汝心內。猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶	於同教中復二：一終教真心。即楞嚴云。當知虛空。生汝心內。猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶。	當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏。況諸世界在虛空耶。 卷 6 (T39, p. 908, b3-4)
		又云。空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生	又云空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生。	空生大覺中。如海一漚發。有漏微塵國。皆依空所生 卷 6 (T39, p. 908, a29-b1)
		又云真心遍圓含裹十方。反觀父母所生之身。如彼十方虛空之內。吹一微塵若存若亡。	又云。真心偏圓。含裹十方。反觀父母所生之身。如彼十方虛空之內。吹一微塵。若存若亡。	一切世間諸所有物。皆即菩提妙明元心。心精遍圓。含裹十方 卷 3 (T39, p. 872, a5-6)
		又云不知色身外泊山河虛空大地。咸是妙明真心中物。		不知色身外泊山河虛空大地咸是妙明真心。 卷 1(T39, p. 838, b20)
		又云一切世間諸所有物。皆即菩提妙明真心	又云。一切世間諸所有物。皆即菩提妙明真心。	一切世間諸所有物。皆即菩提妙明元心。心精遍圓。含裹十方。 卷 3 (T39, p. 872, a5-6)
	一切眾生從無始來迷却此心。妄認四大為身緣慮為心。譬如百千箇澄清大海不認。但認一小浮漚	一切眾生。從無始來。迷却此心。妄認四大為身。緣慮為心。譬如百千箇澄清大海不認。但認一浮漚耳。		
	二 頓 教 真 心	後頓教一心者。謂絕待一心。彌滿清淨中不容他。一切妄相本來是無。絕待真心本來清淨。華嚴經云。法性本空寂無取亦無見。性空即是佛不可得思量。起信論云。一切諸法從本已來。離言說相離名字相離心緣相。畢竟平等無有變易不可破壞。唯是一心故名真如。謂前終教隨眾生迷說有色身山河虛空大地世間諸法。令諸眾生翻妄歸真。了達色身山河虛空大地世間諸法。全是一味妙明真心。今頓教中。本無色身山河虛空大地世間諸法。本是一味絕待真心。故清涼云。總不說法相唯辯真性。	二頓教真心 謂彌滿清淨。中不容他。一切妄想。本來是無。絕待真心。本來清淨。華嚴云。法性本空寂。無取亦無見。性空即是佛。不可得思量。起信論云。一切諸法從本已來離言說等相。畢竟平等。無有變易。不可破壞。唯是一心。故名真如。謂前終教。隨眾生迷。說有色身山河大地世間諸法。令眾生翻妄歸真。了達色身山河大地等。全是一味妙明真心。今頓教中。本無色身山河大地。本是一味絕待真心。故清涼云。總不說法相。唯辨真性。	



		五臺山金河寺沙門道昺集 《顯密圓通成佛心要集》	宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
昆盧法界	一同教真心	<p>即知周遍法界。本是一味絕待真心。寂然清淨不生不滅不增不減。欲要易解周遍法界。喻似一顆瑩淨圓珠。朗然清淨無影無像無內無外。清涼云。照體獨立物我一如。</p> <p>達磨云。我法以心傳心不立文字。即傳此心。曹溪云。明鏡本清淨何假出塵埃。亦是此心也。</p> <p>一切眾生從無始來。不了此心妄見諸相。猶如眼病橫見空華。</p> <p>圓覺經云。妄認四大為自身相。六塵緣影為自心相。譬彼病目見空中華。</p>	<p>達磨云。我法以心傳心。不立文字。即傳此心也。曹溪云。明鏡本清淨。何假拂塵埃。亦是此心也。</p>	<p>長水子璿錄《金剛經纂要刊定記》故《圓覺經》云：妄認四大為自身相，六塵緣影為自心相。卷 1（T33,p.173, a15-16）</p>
	二別教真心	<p>謂一真無障礙大法界心。含三世間具四法界。全此全彼而無障礙。即知包羅法界圓裹十方。全是一真大法界心。於此一真大法界內。所有若凡若聖若理若事。隨舉一法亦皆全是大法界心。乃至唯舉一塵亦皆全是大法界心。</p> <p>華嚴經云。華藏世界所有塵。一一塵中見法界。又一塵既是大法界心。於此一塵大法界內。復舉一塵亦皆全是大法界心。若橫若豎重重舉之。重重皆是大法界心。故清涼大師。於華嚴十地品疏。說帝網無盡一心也。一切眾生從無始來迷妄。不知無盡法界是自身心。於中本具帝網無盡色心功德。即與毗盧遮那身心齊等。却將自家無障無礙佛之身心。顛倒執為雜染眾生。譬如金輪聖王統四天下。身智具足富樂無比。忽然昏睡夢為蟻子。於夢位中但認己為蟻子。不覺本是輪王。</p> <p>是故欲求成就究竟佛果。切須悟此毗盧法界。若未悟此法界。縱經多劫修習萬行。徒自勞苦不得名為真實菩薩。</p> <p>亦不能生如來家。故華嚴經云：不了於自心云何知正道。彼由顛倒慧增長一切惡。清涼云：不依此悟所作非真。自為修行元來結業</p>	<p>二別教一心者。謂一真無礙大法界心。含三世間。具四法界。全此全彼。而無障礙。于此一真大法界內。若凡若聖。若理若事。隨舉一法。全是大法界心。乃至唯舉一塵。亦皆全是大法界心。經云。華藏世界有塵。一一塵中見法界。又此一塵。既是大法界心。於此一塵大法界內。復舉一塵。亦皆全是大法界心。若橫若豎。重重舉之。重重法界。故清涼大師。于十地品疏。說帝網無盡一心也。一切眾生。從無始來。迷妄不知無盡法界。是自身心。於中本具帝網無盡色心功德。即與毗盧遮那身心齊等。却將自家無障無礙佛之身心。顛倒執為雜染眾生。譬如金輪聖王。統四天下。身智具足。富樂無比。忽然昏睡。夢為蟻子。於夢位中。但認己為蟻子。不覺本是輪王。</p> <p>是故欲求成就究竟佛果。切須悟此毗盧法界。若未悟此法界。縱經多劫修習萬行。徒自勞苦不得名為真實菩薩也。</p>	



五臺山金河寺沙門道昉集 《顯密圓通成佛心要集》		宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
後修普賢行海者	既得了悟無障礙法界。於自本心。於中本具十華藏世界微塵數相好。帝網無盡神通功德。與十方諸佛更無差別。奈無始局執妄情。習以性成卒難頓盡。致令自家神通功德。不能盡得自在受用。故須稱自家毘盧法界。修本有普賢行海。令無盡功用疾得現前。 華嚴經云：修此法者少作功力疾得菩提。	二修普賢行海。 既得了悟無障礙法界于本心。是中本具十蓮華藏微塵數相好。帝網無盡神通功德。與十方諸佛。更無差別。奈無始來局執妄情。習以成性。卒難頓盡。致令自家神通功德。不能自在受用。故須稱自家毗盧法界。修本有普賢行海。令無盡功用。疾得現前。 故經云：脩此法者少作功力疾得菩提。	
	雖普賢行海浩瀚無涯。今就觀行略示五門。一諸法如夢幻觀。二真如絕相觀。三事理無礙觀。四帝網無盡觀。五無障礙法界觀	今就觀行。略示二門：一帝網無盡觀。二無障礙法界觀	
五門觀行	且初諸法如夢幻觀者（即當事法界觀）調常觀一切染淨諸法。全體不實皆如夢幻。此能觀智亦如夢幻。華嚴經云。譬如夢中見種種諸異相。世間亦如是與夢無差別。又云度脫諸眾生令知法如幻。眾生不異幻了幻無眾生。又金剛經云。一切有為法如夢幻泡影。如露亦如電應作如是觀。肇公云。虛兮妄兮三界不實。夢兮幻兮六道無物。一切眾生從無始來。執一切法而為實有。致使起惑造業循環六道。若常想一切名利怨親三界六道。全體不實皆如夢幻。則愛惡自然淡薄。悲智自然增明		
	（此夢幻觀圓覺疏中名起幻消塵觀。天台名假觀。亦名方便隨緣止。（略）初心行者。宜習此等觀門。隨心所樂或一或二。乃至五種皆得修習。心觀法門唯貴修鍊。鍊之有味說之言淡也）		《楞嚴經義疏釋要鈔》卷 2：「三摩云觀即方便隨緣止名即假觀。圭峯謂之起幻消塵觀。起信云：觀者所謂分別生滅因緣相隨順毗鉢舍那觀義故。」 (X11,p. 103, a21-23)
	（即當理法界觀）於中安心復有三門：		
二真如絕相觀者	一者常觀遍法界 唯是一味清淨真如。本無差別事相。此能觀智亦是一味真如。華嚴經云。一切法無生一切法無滅。若能如是解諸佛常現前。又七祖禪師云。無念念者即念真如。六祖釋無念云。無者無諸相。念者念真如。此乃想念諸法全是真如。雖然想念本無想念之相。故起信論云。雖念無有能念可念		
	二者若念起時 但起覺心。故七祖云。念起即覺覺之即無。修行妙門唯在於此。即此覺心便名為觀。此亦雖起覺心本無起覺之相		



五臺山金河寺沙門道昺集 《顯密圓通成佛心要集》		宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
三者擬心即差動念便乖	但棲心無寄理自玄會。故華嚴經云。法性本空寂無取亦無見。性空即是佛不可得思量。 又古德云。實相言思斷真如絕見聞。此是安心處。異學徒云云。 此但任其本性自照。更不起新生慧解故。 圓覺經云。但諸菩薩及末世眾生。居一切時不起妄念。於諸妄心亦不息滅。住妄想境不加了知。於無了知不辯真實。		
	又賢首云。若起心作凡行聖行。非是真行。不作一切行行心無寄。是名大行。 此門即以本性自照名觀		
三事理無礙觀者	（即當事理無礙法界觀）謂常觀一切染淨事法。緣生無性全是真理。真理全是一切染淨事法。如觀波全是濕。濕全是波。故起信論云。雖念諸法自性不生。而復即念因緣和合。善惡之業苦樂等報不失不壞（理不礙事也。如濕性雖一。不礙波浪成多）雖念因緣善惡業報。而亦即念性不可得		
	（即當事事無礙法界觀）於中略示五門：一禮敬門、二供養門、三懺悔門、四發願門、五持誦門		
四帝網無盡觀者	一禮敬門 初禮敬門者。謂想盡虛空遍法界塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡自身。每一一身各禮帝網無盡三寶。每一一三寶前。各有自家帝網無盡身禮。更想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭	一帝網無盡觀，于中復開五門：一禮敬門、二供養門、三懺悔門、四發願門、五持誦門	一禮敬門。謂想盡虛空。徧法界。塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡自身。每一一身。各禮帝網無盡三寶。每一一三寶前。各有帝網無盡身禮。更想此一門。盡未來際。無有休息。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭
	二供養門 想盡虛空遍法界塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡自身。每一一身各出帝網無盡供具所謂香華燈燭衣服飲食幢幡傘蓋。瓔珞雲樓閣雲等。每一一身所出供具。各供養帝網無盡三寶。每一一三寶前。有帝網無盡身供養。更想此一門。盡未來際無有休歇。念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭	（二供養門。謂想盡虛空。徧法界。塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡自身。每一一身。各出帝網無盡供具。所謂香。華。燈燭衣服。飲食。幢幡。傘蓋。瓔珞雲等。所出供具。各供養帝網無盡三寶。每一一三寶前。各有帝網無盡身供養。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭）	



五臺山金河寺沙門道設集 《顯密圓通成佛心要集》		宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
三 懺 悔 門	<p>想盡虛空遍法界塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一身盡皆志誠懺悔帝網無盡罪障。所謂自從無始迄至今身。所造五逆十惡等罪煩惱所知等障。</p> <p>每一身懺悔帝網無盡罪障。 每一罪障有帝網無盡身懺悔。</p> <p>總想此一門。盡未來際無有休歇。 念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭</p>	<p>三懺悔門。謂想盡虛空徧法界。塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一身。盡皆至誠懺悔。帝網無盡罪障。所謂自從無始迄至今身。所造五逆十惡等罪。煩惱所知等障。</p> <p>此一一罪障。各有帝網無盡身懺悔。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭</p>	
	<p>想盡虛空遍法界塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一身各發帝網無盡願。所謂無邊眾生誓願度。無邊煩惱誓願斷。無邊佛法誓願學。無邊福智誓願集。無上菩提誓願成。并自心所樂善願盡總發之。</p> <p>每一身發帝網無盡願。 每一願有帝網無盡身發。</p> <p>總想此一門。盡未來際無有休歇。 念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭</p>	<p>四發願門：謂想盡虛空徧法界。塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一身。各發帝網無盡願。所謂眾生無邊誓願度。無邊煩惱誓願斷。無邊佛法誓願學。無邊福智誓願集。無上菩提誓願成。並自心所樂善願。盡總發之。</p> <p>其一一願復有帝網無盡身發。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭</p>	
	<p>想盡虛空遍法界塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一身各持帝網無盡真言教法諸佛菩薩名號。每一真言教法諸佛菩薩名號。有帝網無盡身持。</p> <p>總想此一門。盡未來際無有休歇。 念念相續無有間斷。身語意業無有疲厭</p>	<p>五持誦門。謂想盡虛空。徧法界。塵塵剎剎。帝網無盡三寶前。各有帝網無盡身。每一身。各持帝網無盡教法諸佛。菩薩名號。每一教法諸佛菩薩名號。有帝網無盡身持。念念相續。無有間斷。身語意業。無有疲厭</p>	
	<p>(或持課誦經等時。先作此觀想竟。然後持誦甚妙。上之五門既爾。若其餘行門准此習之。(略)</p>	<p>上之五門。 或在坐中作此觀想。或於禮拜供養等時。各入本觀。暫時斂念。功德無盡。清涼云。不入此觀。徒自疲勞</p>	
五 無 障 礙 法 界 觀 者	<p>(即當四法界所依總法界觀)謂常觀想一切染淨諸法。舉體全是無障礙法界之心。此能觀智。亦想全是法界之心。華嚴經云。知一切法即心自性。成就慧身。不由他悟。 又清涼云。若知觸物皆心方了心性。今此無障礙法界中。本具三世間四法界一切染淨諸法。未有一法出此法界。而此法界全此全彼互無障礙。則知根根塵塵全是無障礙法界。若於四威儀中常觀根根塵塵。皆是重重無盡法界。即習普眼之境界也 (此觀是一切三昧觀門根本。若常修習一切三昧觀門自然現前)</p>	<p>二無障礙法界觀。謂常想一切染淨諸法。舉體全是無障礙法界之心。此能觀智。亦想全是法界之心。 經云。知一切法。即心自性。成就慧身。不由他悟。 又清涼云。若知觸物皆心。方了心性。今此無障礙法界中。本具三世間。四法界。一切染淨諸法。而此法界全此全彼。互無障礙。則知根根塵塵。全是無障礙法界。若于四威儀中。常觀根塵。皆是重重無盡法界。即習普賢境界也。 此觀是一切三昧觀門之根本。若常修習。則一切三昧自然現前</p>	



五臺山金河寺沙門道昺集 《顯密圓通成佛心要集》	宋晉水沙門淨源集 《華嚴普賢行願脩證儀》	長水子璿集 《首楞嚴義疏注經》
上來所說諸多觀門。或樂總修者或修一二者任情皆得。但專切修鍊。一生不剋三生必圓。又行者須起思想。想得現前常現不隱。方是華嚴圓教真行		
清涼疏主。事事無礙十玄門中多有六句。前五句是起想修鍊。鍊得現前更不想鍊。雖不想鍊常現不隱。方成第六行句。 法界觀云。深細思之令現在前。圓明顯現稱行境界		
又一行禪師云。先須起想想得現前。然後用般若空而淨除之。即成不思議大用頓入佛果。若不起心觀之錯會般若意也。縱爾入空亦失圓頓之道。 圓宗行者。鍊修功至豁然言亡慮絕。了了分明方為真行。若得如是。四威儀中常見不思議境界。願修道者於此留心。本來如是但味之不見。		
又修心行者。或有諸[番*去]善惡夢境。或逢種種魔障。或現種種違順境界。或聞種種善惡之聲。或諸[番*去]蟲蟻身上行走。或身心不安多思多慮。或入觀時種種相現。不與本觀相應等皆須觀之。如夢如幻全體非實。或觀之皆是自家真心。起信論云。當念唯心。境界則滅終不為惱。	又脩心行者。或有諸善惡夢境。或逢種種魔障。或現種種違順之相。或聞種種善惡之聲。或諸[番*去]虫蟻身上行走。或身心不安。或多思多慮。或入觀時。所現之相。不與本觀相應等。皆須觀之。如夢如幻。全體非實。又觀皆是自心現起。故起信論云。當念唯心。境界則滅。終不為惱	
上來顯教心要竟。		

資料來源：筆者整理。

道口所點出的「一真無障礙法界」，澄觀、宗密分列「一真法界」、「無礙法界」，法藏以「無礙法界」描繪普賢行願德用自在。至於《顯密成佛心要》所提及如來一代時教賢首、清涼共判五教「小乘教、大乘始教、一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」，筆者以為並未完全忠於賢首諸祖原判。

法藏晚年著述之《探玄記》大致已確立五教判為「小乘教、大乘始教、大乘終教、大乘頓教、一乘圓教」，始、終、頓同屬三乘之大乘，圓教為一乘。²⁹澄觀對於「終教、頓教」次第性，前後未統一，例如於《大方廣佛華嚴經疏》云：十宗後後深於前前，八無相宗（真空絕相宗）即頓教、九法性宗（空有無礙宗）即終教、十法性宗（圓融具德宗）即圓教，十宗五教次第為「小教、始教、頓教、終教、圓教」。³⁰基本上澄觀仍遵法藏「小乘教、大乘始教、大乘終教、大乘頓教、一乘圓教」五教判原則發展之。「頓教為一乘」僅出現過乙次在宗密諸多著

²⁹ 《華嚴經探玄記》卷 1，（T35, no. 1733, p. 115, c5- p. 116, a9）。

³⁰ 《大方廣佛華嚴經疏》卷 3〈世主妙嚴品〉：「此十宗後後深於前前。前四唯小，五六通大小，後四唯大乘，七即法相宗，八即無相宗，後二即法性宗。又七即始教，八即頓教，九即終教，十即圓教。」（T35, p. 521, c4-7）。



作中的《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》，其五教判「小乘教、大乘始教、終教、一乘頓教、圓教」³¹。改稱圓教為「不思議乘圓教」或「不思議圓教」，除天台宗判《法華經》為不思議圓教外，亦無法於賢首宗論典中尋得。「不思議乘圓教」之出處來源不易追蹤，恐是道殿之創舉。

筆者曾論及四法界(事法界、理法界、理事無礙法界、事事無礙法界)之「事事無礙法界」，法藏曾於《修華嚴奧旨妄盡還源觀》六觀中之第五觀「多身入一境像觀」提出「即事事無礙法界」，指稱「毘盧遮那十身互用無有障礙」，未與法界觀門結合。法藏上首弟子慧苑法師(673~743)首度運用「事事無礙法界」思想於新譯八十《華嚴經》注疏之《續華嚴經略疏刊定記》裡以顯正義，繼而澄觀展揚光大之。³²

至於《顯密圓通成佛心要集》「顯教心要」與《華嚴普賢行願脩證儀》諸多相似之內文，本文僅點到為止，尚未深入論述；道殿與承遷、長水、淨源間之互動關係，皆是值得追蹤、探討、開發的研究議題。

結語

賢首宗「小、始、終、頓、圓」五教判，始創於唐朝，衰弱於唐末，中興於宋代。隨著朝代興替，遼朝也有華嚴學家問世著書，諸如道宗耶律洪基《華嚴經贊》、鮮演《華嚴經談玄決擇》、道殿《顯密圓通成佛心要集》等。

隱修於山西五臺山金河寺的道殿，研究如來一代教海諸乘經、律、論及諸部陀羅尼，圓通顯教之趣、密部之宗，撰述《顯密圓通成佛心要集》倡顯、密雙修成佛心要。「顯教心要」尊《華嚴經》為最妙、最圓，立論築基於賢首宗判教思想，並加以開展發揮。「密教心要」依《神變疏鈔》、《曼荼羅疏鈔》判陀羅尼教為密教圓宗，並創新准提咒修法儀軌。

本文以《顯密成佛心要》「顯教心要」為研究範疇。經過筆者細心閱卷、追蹤、比對、剖析，赫然發現道殿之五教判「一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」與賢首宗法藏、澄觀之「大乘終教、大乘頓教、一乘圓教」略有出入。對於圓教所謂一即一切一切即一、因果同時、重重無盡法界緣起著墨不多，反倒引用圓教「圓融相攝門、次第行布門」之次第行布門論述，如「圓教修行略分為二：初悟毘盧法界、後修普賢行海」。

就圓教修行之「初悟毘盧法界」，筆者仿如正在瀏覽《華嚴普賢行願脩證儀》，幾乎全同。倒是所謂圓修第二部份「後修普賢行海」體證到道殿個人之修證心得。五重觀門「諸法如夢幻觀、真如絕相觀、事理無礙觀、帝網無盡觀、無障礙法界

³¹ 《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》卷 1，(T39, no. 1795, p. 525, b18-19)。

³² 《續華嚴經略疏刊定記》卷 1：「十為顯事事無碍法界故，此中略有十種，謂主伴、隱顯、微細、重重等；今此所辨，唯通非別，謂即事事無碍法界宗中」，(X03, no. 221, p. 572, c20-21；p. 590, c6)；卷 5《明法品第十八》：「普證事事無碍法界，一即一切、一切即一故」，(X03, p. 683, a10-11)；法藏參《慧苑判教思想之研究》，筆者於中華佛學研究所之畢業論文，97 年度。



觀」之「諸法如夢幻觀」、「真如絕相觀」二觀門之文字相，未見於餘論，當可視為道殿首創。道殿所點出的「一真無障礙法界」，澄觀、宗密分列「一真法界」、「無礙法界」，法藏詮釋「無礙法界」為普賢行願德用自在。

至於《顯密成佛心要》所提及如來一代時教賢首、清涼共判五教「小乘教、大乘始教、一乘終教、一乘頓教、不思議乘圓教」，筆者以為並未完全忠於賢首諸祖原判。法藏《探玄記》之「小、始、終、頓、圓」五教判，始教、終教、頓教同屬三乘之大乘，圓教為一乘。³³澄觀五教判偶現「頓教、終教」次第，如《大方廣佛華嚴經疏》之「小、始、頓、終、圓」。宗密於《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》曾提過「頓教一乘」一次。除此而外，澄觀、宗密仍遵法藏之「小、始、終、頓、圓」判教，置圓教為唯一一乘。道殿之「不思議乘圓教」，仍不見於賢首宗諸師論著中，恐該稱創舉吧！

本文未加深究《顯密圓通成佛心要集》「顯教心要」之與《華嚴普賢行願脩證儀》、《首楞嚴義疏注經》、《金剛經纂要刊定記》相應之內涵，亦尚未追蹤道殿與承遷、長水、淨源間互動之關係，須另議之。

附錄

附圖一 遼、北宋之版圖



³³ 《華嚴經探玄記》卷 1，（T35, no. 1733, p. 115, c5- p. 116, a9）。



參考文獻

一、經論

1. 《華嚴經探玄記》。《大正藏》冊 35。第 1733 號。
2. 《大方廣佛華嚴經疏》。《大正藏》冊 35。第 1735 號。
3. 《大方廣圓覺修多羅了義經略疏》。《大正藏》冊 39。第 1795 號。
4. 《大毘盧遮那成佛經疏》。《大正藏》冊 39。第 1796 號。
5. 《首楞嚴義疏注經》。《大正藏》冊 39。第 1799 號。
6. 《顯密圓通成佛心要集》。《大正藏》冊 46。第 1955 號。
7. 《樂邦文類》。《大正藏》冊 47。第 1969A 號。
8. 《佛祖統紀》。《大正藏》冊 49。第 2035 號。
9. 《續華嚴經略疏刊定記》。《卍新纂續藏經》冊 3。第 221 號。
10. 《華嚴經談玄抉擇》。《卍新纂續藏經》冊 8。第 235 號。
11. 《楞嚴經義疏釋要鈔》。《卍新纂續藏經》冊 11。第 267 號。
12. 《華嚴一乘教義分齊章復古記》。《卍新纂續藏經》冊 58。第 998 號。
13. 《華嚴普賢行願修證儀》。《卍新纂續藏經》冊 74。第 1472 號。
14. 《(古今圖書集成)釋教部彙考》。《卍新纂續藏經》冊 77。第 1521 號。
15. 《武林西湖高僧事略》。《卍新纂續藏經》冊 77。第 1526 號。

二、專書

1. 《中國佛寺志》第 20 冊 (1980)。《慧因寺志》。臺灣：台灣明文書局。
2. 中國佛教協會編 (1996)。《中國佛教》(一)。上海：東方出版社。
3. 中國佛教協會編 (1996)。《中國佛教》(一)。上海：東方出版社。
4. 王頌著 (2008)。《宋代華嚴思想研究》。北京：宗教文化出版社。
5. 印順著 (1973)。《太虛大師年譜》。台北：正聞出版社。1992 年修訂。
6. 野上俊靜著。釋聖嚴譯 (1972)。《中國佛教史概說》。台北：臺灣商務印書館。1993 年二版。

三、演講資料

1. Robert M. Gimello (2008) . "Liao Dynasty Huayan: A Case Study. " ,
University of Notre Dame, 2008/10/22 (星期三) 下午 3:00-5:00 於台灣法鼓
佛教學院海會廳演講主題「"Late Bloomings": The Persistence and the Growth
of Huayan Buddhism under the Liao」演講稿。

四、網路資訊

1. 〈顯密圓通成佛心要集之重點〉，
<http://my.so-net.net.tw/l17663/drama1/drama1.html>，97/12/23 摘錄。
2. 〈顯密圓通成佛心要集與准提信仰〉，
<http://www.kunde.org.tw/kunde-12.htm>，97/12/23 摘錄。



五、工具書

1. 《CBETA 閱藏系統》。中華電子佛典協會。臺北：中華電子佛典協會。光碟 3.7 版。2008 年 2 月版。
2. 《佛光大辭典》。慈怡主編，高雄：佛光出版社。光碟版第三版 1.1c。2003 年。